

Kontroversi *Basmalah* dalam Surah *al-Fātiḥah* dalam Perspektif Ulama Fikih (Studi Hadis Tematik)

Mochamad Samsukadi

samsukadi@fai.unipdu.ac.id

Universitas Pesantren Tinggi Darul Ulum Jombang-Indonesia

Abstrak: Artikel ini membahas hadis-hadis tentang *Basmalah* dalam salat yang sampai sekarang masih menimbulkan kontroversi di kalangan ulama fikih. Dalam artikel ini, penulis melakukan *tahkriḥ al-Ḥadīth* tentang *Basmalah* kemudian dikelompokkan menjadi dua antara hadis pokok (*al-uṣūl*) dan hadis kontra (*al-khusūm*) untuk dilakukan analisis sanad dan matan hadis. Hasil analisis menunjukkan bahwa hadis-hadis yang digunakan kedua kelompok dapat dijadikan hujjah, karena mempunyai kualitas sahih dan hasan. Oleh karena itu perlu digunakan metode pengumpulan (*al-jam'u*) bukan metode tarjih. Dengan metode tersebut diketahui bahwa *Basmalah* adalah ayat independen sebagai pemisah antar surah al-Qur'an. Bukan inheren dengan al-Fātiḥah atau surah lain. Jadi hukum membacanya sunnah baik secara *jahr* atau *sirri*.

Kata Kunci: Hadis, *Basmalah*, al-Fātiḥah, ulama fikih

Pendahuluan

Perbedaan para ahli fikih dalam memahami hadis nabi sering kali melahirkan fanatisme di kalangan masyarakat awam. Sikap fanatik setiap pengikut mazhab fikih tidak jarang berujung pada konflik horisontal di kalangan masyarakat. Oleh karena itu mendudukan hadis yang dianggap kontradiksi secara tepat merupakan keharusan yang tidak bisa diabaikan oleh setiap umat muslim, terutama ulamanya.

Perbedaan *Basmalah* pada surah al-Fātiḥah dalam salat menjadikan umat Islam terpecah-pecah. Di Indonesia perbedaan tersebut memaksa umat Islam untuk membangun dua masjid di satu

Jurnal Hukum Keluarga Islam

Volume 5, Nomor 2, Oktober 2020; ISSN: 2541-1489 (cetak)/2541-1497 (online); 120-133

kampung yang penduduknya tidak lebih dari 100 kepala keluarga. Yang lebih memprihatinkan lagi, ada anggapan bahwa masyarakat yang terbiasa membaca *Basmalah* dalam salat di masjid yang imamnya tidak membaca *Basmalah* salatnya tidak sah. Realita ini sangat mencengangkan bagi siapa saja memahami Islam secara tepat, terlebih kondisi tersebut dipertahankan oleh kebanyakan tokoh agama dan dilestarikan turun-temurun.

Oleh karena itu, penulis, dalam artikel ini membahas keberadaan *Basmalah* dalam surat al-Fāṭiḥah dengan merujuk pada hadis-hadis yang dijadikan dalil oleh masing-masing kelompok dan memahaminya secara proporsional.

Dalam artikel ini penulis hanya membahas hadis-hadis yang paling sahih dari tiap pendapat, tidak membahas semua hadis yang berhubungan dengan *Basmalah*, dengan memperhatikan kualitas tiap-tiap hadisnya melalui studi sanad. Untuk memahaminya secara komprehensif, penulis memaparkan pendapat ulama fikih tentang diskursus ini, kemudian penulis melakukan analisis atas hadis-hadis kontradiksi ini, dengan harapan bisa memberikan kontribusi positif untuk kehidupan beragama umat Islam.

Pembahasan

1. Hadis Pokok (*Ḥadīth al-Uṣūl*); *Basmalah* Bukan Bagian dari *al-*

Fāṭiḥah

Hadis Pertama:

حدثنا محمد بن المثنى وابن بشار كلاهما عن غندر قال بن المثنى حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس قال صليت مع رسول

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعِثْمَانُ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (رواه مسلم)

Hadis Kedua:

حدثنا محمد بن مهران الرازي حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا الأوزاعي عن
عبدة أن عمر بن الخطاب كان يجهر بهؤلاء الكلمات يقول سبحانك اللهم
وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك وعن قتادة أنه كتب إليه يخبره
عن أنس بن مالك أنه حدثه قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأبي
بكر وعمر وعثمان فكانوا يستفتحون ب الحمد لله رب العالمين لا يذكرون
بسم الله الرحمن الرحيم في أول قراءة ولا في آخرها (رواه مسلم)

Hadis Ketiga:

وحدثناه إسحاق بن إبراهيم الحنظلي أخبرنا سفيان بن عيينة عن العلاء عن
أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى صلاة لم يقرأ
فيها بأم القرآن فهي خداج ثلاثا غير تمام فقل لأبي هريرة إنا نكون وراء
الإمام فقال اقرأ بها في نفسك فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولعبي ما سأل
فإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله تعالى حمدني عبدي، وإذا قال
الرحمن الرحيم قال الله تعالى أثنى علي عبدي، وإذا قال مالك يوم الدين قال
محمدني عبدي، وقال مرة فوض إلي عبدي، فإذا قال إياك نعبد وإياك نستعين قال
هذا بيني وبين عبدي ولعبي ما سأل، فإذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط

الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال هذا لعبيدي
ولعبيدي ما سأل (رواه مسلم)

Hadis Keempat:

حدثنا أحمد بن منيع حدثنا إسماعيل بن إبراهيم حدثنا سعيد بن أبي إيّاس
الجريري عن قيس بن عباية عن ابن عبد الله بن مغفل قال سمعني أبي وأنا في
الصلاة أقول: بسم الله الرحمن الرحيم، فقال لي أي بني محدث إياك والحدث قال
ولم أر أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أبغض إليه
الحدث في الإسلام يعني منه قال وقد صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم
ومع أبي بكر ومع عمر ومع عثمان فلم أسمع أحدا منهم يقولها فلا تقلها إذا
أنت صليت فقل الحمد لله رب العالمين (رواه الترمذي وأحمد)

2. Hadis Kontra (*Hadīth al-Khushūm*); Basmalah Bagian dari *al-Fātihah*

Hadis Pertama:

حدثنا أبو بكر النيسابوري ثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم حدثنا
أبي وشعيب بن الليث قالوا أخبرنا الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن
سعيد بن أبي هلال عن نعيم المجرم أنه قال : صليت وراء أبي هريرة فقراً
بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بأمر القرآن حتى بلغ غير المغضوب عليهم
ولا الضالين قال آمين وقال الناس آمين ويقول كلما سجد الله أكبر وإذا
قام من الجلوس من اثنتين قال الله أكبر ثم يقول إذا سلم والذي نفسي

بيده إني لأشبهكم صلاة برسول الله صلى الله عليه و سلم. (رواه الدارقطني)

Hadis Kedua:

أخبرنا محمد بن الحسن بن قتيبة قال : حدثنا حرملة بن يحيى قال : حدثنا ابن وهب قال : أخبرني حيوة قال : أخبرني خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن نعيم المجرم قال : صليت وراء أبي هريرة فقال : بسم الله الرحمن الرحيم ثم قرأ بأمر الكتاب حتى إذا بلغ غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال : آمين وقال الناس : آمين فلما ركع قال : الله أكبر فلما رفع رأسه قال : سمع الله لمن حمده ثم قال : الله أكبر ثم سجد فلما رفع قال : الله أكبر فلما سجد قال : الله أكبر فلما رفع قال : الله أكبر ثم استقبل قائماً مع التكبير فلما قام من الثنتين قال : الله أكبر فلما سلم قال : والذي نفسي بيده إني لأشبهكم صلاة برسول الله صلى الله عليه و سلم (رواه ابن حبان)

Hadis Ketiga:

حدثنا يحيى بن محمد بن صاعد ومحمد بن مخلد قالوا نا جعفر بن مكرم ثنا أبو بكر الحنفي ثنا عبد الحميد بن جعفر أخبرني نوح بن أبي بلال عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم : إذا قرأتم الحمد لله فاقراءوا بسم الله الرحمن الرحيم إنها أم

القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني وبسم الله الرحمن الرحيم إحداهما (رواه الدارقطني)

Hadis Keempat:

قرئ على عبد الله بن محمد بن عبد العزيز وأنا أسمع حدثكم أبو خيثمة وقرئ على علي بن الحسن بن قحطبة وأنا أسمع حدثكم محمود بن خدّاش قالنا نا يحيى بن سعيد الأموي وقرئ على عبد الله بن محمد وأنا أسمع حدثكم سعيد بن يحيى الأموي حدثنا أبي ثنا بن جريج عن عبد الله بن أبي مليكة عن أم سلمة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ يقطع قراءته آية آية بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين. واللفظ لعبد الله بن محمد إسناده صحيح وكلهم ثقات قال لنا عبد الله بن محمد ورواه عمر بن هارون عن بن جريج فزاد فيه كلاما (رواه الدارقطني)

3. Studi Sanad Hadis

a. Sanad Hadis *Uṣūl*

Ada banyak hadis yang dapat diasumsikan bahwa *Basmalah* bukan bagian dari surah *al-Fāṭilāh*, tetapi penulis hanya mencantumkan hadis-hadis yang diriwayatkan oleh Muslim sebagai representasi dari hadis-hadis tersebut. Di sisi lain mayoritas hadis yang diriwayatkan Muslim merupakan hadis-hadis yang telah diverifikasi secara ketat dan teliti sehingga validitasnya diakui oleh semua ahli hadis. Oleh karena itu, penulis merasa tidak perlu membahas lebih detail tentang sanad dalam hadis-hadis *uṣūl* (pokok) yang diriwayatkan oleh Muslim.

Ada pun hadis yang terakhir dari hadis *uṣūl*, yang diriwayatkan Aḥmad dan al-Tirmidhī, terdapat perbedaan di kalangan ulama hadis tentang kualitas hadis tersebut. Abu ʿĪsā al-Tirmidhī menyatakan bahwa hadis tersebut adalah hadis Hasan,¹ tetapi Nāshir al-Dīn al-Bānī, dalam memberikan hukum kualitas hadis ini, berpendapat bahwa hadis ini sangat lemah (*al-Ḥadīth al-Daʿīf*)^{2,3}

Sejauh pengamatan penulis, hadis yang keempat dari hadis *uṣūl* diriwayatkan oleh periwayat yang kredibel kecuali Yazīd ibn ʿAbdullah ibn Muḡfil. Tentangnya, para ahli otobiografi dan ulama yang melakukan *fit and proprer tes (ulamaʿ al-jarah wa al-taʿdīl)* terdapat periwayat-periwayat hadis tidak memberikan komentar apapun. Walaupun begitu, hadis-hadis yang diriwayatkan oleh Yazid dari bapaknya juga diriwayatkan oleh beberapa imam besar hadis, seperti al-Bukhārī, al-Tirmidhī, al-Nasāʿī dan Ibn Mājah.⁴ Dari realita di atas, penulis menyimpulkan bahwa hadis yang keempat dari hadis *uṣūl* sebagai hadis Sahih *li ghairih*⁵, karena walaupun dalam hadis ini terdapat seorang periwayat yang tidak diketahui kredibelitasnya, hadis ini diperkuat oleh hadis-hadis sahih yang semakna, yang diriwayatkan oleh Muslim.

¹ Hadis Hasan adalah hadis yang sanadnya bersambung (*muttaṣil al-sanad*) sampai Rasulullah SAW dan tidak terdapat cacat (*al-shudhūdh wa al-ʿillah*), tetapi diriwayatkan oleh orang-orang yang kredibelitasnya rendah (*ʿadl khafīf al-ḡabṭ*). Lihat: Ṣubḥī al-Ṣāliḥ, *ʿUlūm al-Ḥadīth wa Muṣṭalahuh*, (Beirut: Dār al-ʿIlm li al-Malāyīn, 2006), 156.

² Hadis Daif adalah hadis yang tidak memenuhi standar hadis sahih dan hadis hasan (*mā lam yajtamīʿ fihī ṣifāt al-ṣaḥīḥ wa lā ṣifāt al-ḡasan*). Ibid, 160.

³ Muḡammad ibn ʿĪsā al-Tirmidhī, *Sunan al-Tirmidhī*, ed. Aḥmad Muḡammad Shākir, Juz II, (Beirut: Dār Iḡyā al-Turāth al-ʿArabī, tt.), 12.

⁴ Aḥmad ibn ʿAlī ibn Ḥajar al-ʿAsqalānī, *Taqrib al-Tahdhīb*, ed. Muḡammad ʿAwāmah, (Damaskus: Dār al-Raṣhīd, 1968), 695; Yūsuf ibn al-Zakkī al-Mizī, *Tahdhīb al-Kamāl*, ed. Bashār ʿAwwad Maʿrūf, Juz XXIV, (Beirut: Muassasat al-Risālah, 1980), 458.

⁵ Hadis Sahih *li ghairih* adalah hadis hasan yang derajatnya meningkat menjadi sahih kerana diperkuat dengan hadis-hadis lain yang semakna, yang derajatnya sahih. Lihat: Ṣubḥī, *ʿUlūm al-Ḥadīth...*, 146.

Merujuk pada keterangan di atas, penulis mengambil kesimpulan bahwa hadis-hadis *uṣḥul* dalam pembahasan ini merupakan hadis-hadis sahih yang validitasnya bisa dipertanggungjawabkan.

b. Sanad Hadis *Khushūm*

Secara umum, hadis-hadis *khushūm* yang diasumsikan bahwa *Basmalah* merupakan bagian dari surah al-Fātiḥah diriwayatkan oleh periwayat-periwayat memenuhi standar kualitas kepribadian (*‘ādil*) dan keilmuan (*zābiṭ*), tetapi hadis-hadis ini tidak diriwayatkan di Sahih al-Bukhārī, Sahih Muslim atau Muwaṭṭa’ Malik sehinggalah hadis-hadis ini menempati posisi kedua dan ketiga dalam hirarki kitab-kitab hadis⁶.

Hadis pertama semua periwayatnya *thiqqah*⁷ kecuali Said ibn Abī Hilāl (w. 130/149 H.). Al-Dhahabī tidak memberikan komentar tentang kepribadian dan keilmunya, tetapi Ibn Hajar menganggapnya *ṣaduq*⁸.

⁶ Kitab-kitab hadis dilihat dari kualitas hadisnya dibagi menjadi 4 tingkatan: 1. Sahih al-Bukhārī, Sahih Muslim dan Muwaṭṭ Mālik; 2. Kitab-kitab hadis yang kualitasnya di bawah tingkat pertama, tetapi pengarangannya tetap memberlakukan standar kualitas yang ketat, seperti: Sunan Abū Dāwud, Sunan al-Tirmidhī, Sunan al-Nasā’ī, Sunan Ibn Mājah, Musnad al-Dārimī, dan Musnad Aḥmad; 3. Kitab-kitab hadis yang di dalamnya memuat banyak hadis daif, seperti: Musnad Ibn Abī al-Shaybah, Musnad al-Ṭayālāsī, Musnad Abd al-Razāq, Sunan al-Bayhaqī, dan Mu’jam al-Tabrānī; 4. Kitab-kitab hadis yang di dalamnya terdapat pendongeng, penceramah, ahli sufi, sejarawan, ahli bid’ah dan lain-lain, seperti: Karya-karya al-Mardawī, Ibn Shāhīn dan Abu al-Shaykh. Lihat: Ṣubḥī, *‘Ulūm al-Ḥadīth...*, 115.

⁷ *Thiqqah* menurut jumhur ulama hadis adalah periwayat yang mampu menyatukan integritas kepribadian (*al-‘adl*) dan kematangan intelektual (*al-zābiṭ al-tām*). Ia merupakan ciri periwayat hadis sahih. Lihat: Muḥammad Khalaf Salamah, *Lisān al-Muḥaddithīn*, Juz III, (Mousul, 2007), 3.

⁸ *Saduq* adalah istilah yang digunakan oleh kebanyakan ahli hadis untuk menyebut periwayat yang mempunyai integritas kepribadian tetapi intelektualitasnya lemah (*martabat al-‘adl al-ladhī khaffa zābiṭuhu*). Ia merupakan ciri periwayat hadis hasan. Ibid, Juz 3, 338.

⁹ Ibn Hajar, *Taqrīb al-Tahdhīb*, 242; Ibn Hajar, *Tahdhīb al-Tahdhīb*, Juz IV, (Beirut: Dār al-Fikr, 1984), 84.

Hadis kedua semua periwayatnya *thiqqah* kecuali Ḥarmalah ibn Yahya (160-244 H.). Ibn Ḥajar dan al-Dhahabī menyatakan ia *ṣaduq*,¹⁰ sedangkan Ibū Ḥātim menyatakan hadisnya tidak bisa dibuat *hujjah*.¹¹

Di hadis ketiga, semua periwayatnya *thiqqah* kecuali ‘Abd al-Ḥamīd ibn Ja’far. Ibn Ḥajar menganggapnya *ṣaduq*,¹² tetapi al-Dhahabī menganggapnya *thiqqah*.¹³

Di hadis keempat, semua periwayatnya juga *thiqqah* kecuali Ibn Juraij. Ibn Ḥajar, dalam mengomentarnya, menyatakan *layn al-ḥadīth*,¹⁴ al-Bukhari mengatakan *lā yutābi’ fī ḥadīthihi*, ia meriwayatkan dari Aisyah tetapi tidak pernah mendengar langsung darinya.¹⁵

Dilihat dari kualitas periwayatnya, seperti dibahas di atas, penulis menyimpulkan hadis-hadis *khushūm* tidak terdapat hadis yang sahih. Derajat paling tinggi dari hadis-hadis ini adalah hasan, bahkan terdapat periwayat yang ditinggalkan seperti ‘Abd al-‘Azīz ibn Jurayj pada hadis keempat.

4. Pemahaman Hadis (*Fiqh al-Ḥadīth*)

a. *Basmalah* dalam Prespektif Ahli Fikih

Keberadaan *Basmalah* dalam surah al-Fātiḥah masih menjadi polemik di kalangan umat Islam, terutama di kalangan ahli fikih. Apakah *Basmalah* bagian dari ayat surat al-Fātiḥah atau bukan bagiannya dan bagaimana hukum

¹⁰ Ibn Ḥajar, *Taqrib al-Tahdhīb*, 156; Ibn Hajar, *Tahdhīb al-Tahdhīb*, Juz II, 201.

¹¹ Muḥammad ibn Aḥmad al-Dhahabī, *al-Kāshif fī Ma’rifah Man lahu Riwayāh fī al-Kutub al-Sittah*, Juz I, (Jeddah: Dār al-Qiblah, 1992), 317.

¹² Ibn Ḥajar, *Taqrib al-Tahdhīb*, 333.

¹³ Al-Dhahabī, *Siyyar al-A’lām al-Nubalā’*, ed. Shu’ayb al-Arnāūd, Juz VII, (Beirut: Muassasah al-Risālah, 1985), 20.

¹⁴ *Layn al-Ḥadīth* digunakan para ahli hadis untuk menyebut periwayat yang agak lemah (*al-taḍ’if al-khafīf*). Hadis yang diriwayatkannya masih bisa digunakan untuk dalil (*ṣāliḥ li al-ishṭihād*). Lihat: Salamah, *Lisān al-Muḥadithīn*, Juz IV, 388.

¹⁵ Ibn Hajar, *Tahdhīb al-Tahdhīb*, Juz II,

membacanya ketika salat, karena al-Fātiḥah merupakan salah satu bacaan wajib dalam salat.¹⁶

Pakar hukum Islam, dalam menyikapi diskursus tersebut, terbagi menjadi tiga kelompok; pertama, ulama yang berpendapat bahwa *Basmalah* bukan bagian dari ayat surah al-Fātiḥah tidak wajib dibaca dalam salat,; kedua, ulama yang berpendapat bahwa *Basmalah* bagian dari ayat surat al-Fātiḥah yang harus dibaca dalam salat, ; dan ketiga, *Basmalah* adalah ayat yang berdiri sendiri, bukan bagian dari surat al-Fātiḥah, hukumnya sunnah untuk membacanya baik dalam salat maupun di luar salat.

Kelompok pertama adalah representasi dari mazhab Malikiyah. Menggunakan hadis-hadis yang menafikan bacaan *Basmalah*, sebagaimana terdapat dalam hadis *uṣūl* di atas, mereka berpendapat bahwa *Basmalah* bukan bagian dari surah al-Fātiḥah atau surat yang lain yang tidak wajib wajib dibaca dalam salat, baik secara pelan (*sirr*) atau lantang (*jahr*) karena Rasulullah dan para sahabatnya tidak membacanya ketika salat.¹⁷

Kelompok kedua merepresentasikan mazhab Syafiiyah dan Hanabilah. Menurut mazhab ini, membaca *Basmalah* merupakan kewajiban bagi setiap orang yang salat karena *Basmalah* merupakan bagian dari ayat surah al-Fātiḥah. Syafiiyah dan Hanabilah berbeda pendapat apakah *Basmalah*

¹⁶ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا سُفْيَانُ قَالَ حَدَّثَنَا الزُّهْرِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الرَّبِيعِ عَنْ عُبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَفْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ (رواه البخاري)

¹⁷ Yūsuf ibn Abdullah ibn Muḥammad al-Qurṭubī, *al-Kāfī fī Fiqh Ahl al-Madīnah*, Juz I, (Riyad: Maktabat al-Riyāḍ al-Ḥadīthah, 1980), 201.

harus dibaca lantang atau pelan ketika salat. Syafiiyah harus dibaca lantang sedangkan Hanabilah sebaliknya.¹⁸

Kelompok ketiga merupakan representasi dari mazhab Hanafiyah. Mereka berpendapat membaca *Basmalah* dalam salah hukumnya sunnah karena *Basmalah* bukan bagian dari ayat surah al-Fātiḥah maupun surat lain tapi merupakan ayat independen sebagai pemisah tiap surat dalam al-Quran. Pendapat ini diperkuat dengan hadits Ibnu Abbas ra.

إن رسول الله ص م كان لا يعرف فصل السورة حتى ينزل بسم الله الرحمن الرحيم (رواه الحاكم وأبو داود)

Artinya: “Sesungguhnya rasulullah saw. Tidak mengetahui tanda pemisah surat sampai turun *bissmillah al-rahmān al-rahīm*. “ (HR. al-Ḥakim dan Abū Dāwud).

b. Analisi Hadis

Hadis di atas, apabila dipahami secara parsial memang terkesan kontradiksi. Dalam beberapa riwayat disebutkan Rasulullah tidak membaca *Basmalah* ketika salat, sebagaimana dalam hadis-hadis *uṣūl*. Di beberapa riwayat lain beberapa dinyatakan Rasulullah membacanya dengan lantang, yang bisa didengar oleh semua sahabat yang berjamaah, sebagaimana dalam hadis-hadis *khushūm*.

Berbeda dengan kebanyakan ahli fikih, yang sering memahami secara parsial atau lebih sering menggunakan teori *rājiḥ* dan *marjūḥ*, penulis, dalam memahami hadis ini, menggunakan teori penggabungan (*jam’u*), sehingga tidak terdapat hadis yang ditolak atau didiamkan. Sebab hadis-

¹⁸ Yahyā ibn Sharaf al-Nawāwī, *al-Majmū’ fi Sharḥ al-Muhaddab*, Juz III, (Beiru: Dar al-Fikr, tt.), 333; Mūsā ibn Muḥammad al-Ḥijāwī, *al-Iqnāq fī Fiqh al-Imām Aḥmad ibn Ḥanbal*, Juz I, (Beirut: Dār al-Ma’rifah, tt.), 115.

hadis yang berbicara tentang membaca *Basmalah* dalam salat, baik hadis-hadis *uṣūl* maupun *khuṣūm* dapat dijadikan hujjah.

Menurut penulis, *Basmalah* yang ada di tiap awal surah, kecuali surah al-Taubah, adalah surat independen bukan bagian dari surat-surat dalam al-Quran, sebagaimana pendapat Abu Hanifah di atas. *Basmalah* diturunkan untuk dijadikan pembatas antara ayat satu dengan lain. Penulis berpendapat demikian, karena tidak ada seorang ulama pun yang mengatakan ayat pertama di setiap surah al-Quran adalah *Bismillah al-Rahmān al-Rahīm*. Realita ini juga berlaku untuk surah al-Fātiḥah. Alasan yang kedua, adanya riwayat yang menyebutkan bahwa Rasulullah terkadang membacanya secara lantang, terkadang tidak menunjukkan kalau *Basmalah* bukan bagian dari surah al-Fātiḥah atau surah lain. Sebab jika itu bagian dari surah al-Fātiḥah kenapa harus dibedakan cara bacanya antar ayat satu dengan lainnya. Beberapa penyusun hadis memberikan judul untuk bab hadis ini dengan *al-jahr bi al-basmalah* atau *'adam al-jahr bi al-basmalah* menunjukkan bahwa ia bukan bagian dari surah al-Fātiḥah maupun surah yang lain. Di sisi lain, semua hadis yang berbicara tentang *Basmalah* dalam surat al-Fātiḥah adalah hadis *fi'lī* (hadis yang bersumber dari aktifitas Nabi yang dilihat sahabat). Para sahabat dikenal adil semua, tidak mungkin mengada-ada tentang Rasulullah. Perbedaan yang terjadi mengenai masalah ini disebabkan perbedaan pengalaman mereka saat salat bersama Rasulullah. Hal ini menguatkan klo memang *Basmalah* bukan inheren dengan surah al-Fātiḥah, tetapi ayat yang independen. Terakhir, tidak ditemukan hadis yang melarang membaca atau tidak membaca *Basmalah* dalam surah al-Fātiḥah menguatkan pendapat penulis.

Apabila pendapat ini diterima maka dua hadis yang dianggap bertentangan di atas bisa dipersatukan. Karena yang menjadi kewajiban dalam salat dalam surat al-Fātihah, jika *Basmalah* bukan bagian darinya tidak ada kewajiban untuk membacanya. Maka membacanya hukumnya sunnah yang bisa dilakukan secara lantang atau pelan sebagaimana yang dilakukan Rasulullah dalam hadis-hadis di atas.

Kesimpulan

Merujuk pada pembahasan di atas, dapat disimpulkan bahwa hadis-hadis di atas memenuhi standar hadis yang bisa digunakan untuk pengambilan hukum. Mayoritas hadis dalam pembahasan ini berada pada hadis kualitas yang diterima, yaitu derajat sahih dan hasan, karena diriwayatkan oleh periwayat yang mampu menggabungkan antara integritas kepribadian (adil) dan kapasitas keilmuan (*zābiṭ*) serta tidak terdapat *syad* (kejanggalan) maupun *illat* (cacat).

Dalam menyikapi perbedaan hadis di atas, menurut penulis, lebih bijak menggunakan teori pengumpulan (*al-jam'u*) untuk memahami dua hadis yang terkesan bertentangan selama hadis-hadis tersebut bisa diterima.

Dari keterangan di atas dapat disimpulkan, bahwa *Basmalah* bukan bagian dari surah al-Fātihah atau surat yang lain, tetapi ayat independen sebagai pemisah antar surah, sehingga hukum membacanya disunnahkan baik secara *jahr* (lantang) maupun *sirr* (pelan).

Referensi

Ṣāliḥ, Ṣubḥī. *'Ulūm al-Ḥadīth wa Muṣṭalaḥuh*. Beirut: Dār al-'Ilm li al-Malāyīn, 2006.

Tirmidhī, Muḥammad ibn 'Isā. *Sunan al-Tirmidhī*. ed. Aḥmad Muḥammad Shākir. Beirut: Dār Iḥyā al-Turāth al-'Arabī, tt.

- ‘Asqalānī, Aḥmad ibn ‘Alī ibn Ḥajar. *Taqrib al-Tahdhīb*. ed. Muḥammad ‘Awāmah. Damaskus: Dār al-Rashīd, 1968.
- _____ *Tahdhīb al-Tahdhīb*. Beirut: Dār al-Fikr, 1984.
- Mizī, Yūsuf ibn al-Zakkī. *Tahdhīb al-Kamāl*. ed. Bashār ‘Awwad Ma’rūf. Beirut: Muassasat al-Risālah, 1980.
- Salamah, Muḥammad Khalaf. *Lisān al-Muḥaddithīn*. Mousul: 2007.
- Dhahabī, Muḥammad ibn Aḥmad. *Al-Kāshif fī Ma’rifah Man lahu Riwayāyah fī al-Kutub al-Sittah*. Jeddah: Dār al-Qiblah, 1992.
- _____ *Siyar al-A’lām al-Nubalā’*. ed. Shu’ayb al-Arnāūd. Beirut: Muassasah al-Risālah, 1985.
- Qurtubī, Yūsuf ibn Abdullah ibn Muḥammad. *Al-Kāfī fī Fiqh Ahl al-Madīnah*. Riyad: Maktabat al-Riyāḍ al-Ḥadīthah, (1980), 201.
- Nawāwī, Yahyā ibn Sharaf. *al-Majmū’ fī Sharh al-Muḥaddab*. Beirut: Dār al-Fikr, tt.
- Ḥijāwī, Mūsā ibn Muḥammad. *al-Iqnāq fī Fiqh al-Imām Aḥmad ibn Ḥanbal*. Beirut: Dār al-Ma’rifah, tt.